

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب مجموعه ۱ شرح خلق الاعمال لرزمهر آباد

مؤلف آقهر بن زین العابدین الاحمدي

مترجم

شماره قفسه ۱۹۰۵۴

شماره ثبت کتاب ۲۰۷۲۱۹

جمهوری اسلامی ایران

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب مجموعه ۱ شرح خلق الاعمال لرزمهر آباد

مؤلف آقهر بن زین العابدین الاحمدي

مترجم

شماره قفسه ۱۹۰۵۴

شماره ثبت کتاب ۲۰۷۲۱۹

جمهوری اسلامی ایران

[illegible]

[illegible]

ابو جبرئيل لعنه الله لانه را به بعضي از يهوسايفه و معه جبرائيل عليه السلام
بعضي فصل فكل راع الحمار لم يصب الخنزير ولا يد الماء عنه ولا يدور الحمار به
فلا يرجع الى اصابه يسقط الحمار منه ثم قام رجل آخر وهو من جملة اهل بيت المقدس
انما اقله فلما دنا منه قبل سبع فراسه روى انه قد راع سبع اصابه اصابه فصار
يحيى وبني كبريت الحقل كثر به بنه فقتلوا القديس وصاروا عليهم القديس ثم ام
لهم فقتلهم لا يوثقون فكل ظلم يؤمن حنة وكنات المولى من غيرهم
وفي هذا في الحديث اسبق فهم لا يؤمنون بالقدوس ولا ياتون على ما منه بعده قبل
انما جئت في ايمانهم افعلا لا لانهم ينفرون بقتلهم على كفر واللعن على قلوبهم كبريت
فقتلوا لايات ولهم رشيتهم بالذين غلبت ايمانهم والاعمال واصدق الله انهم
كثيرون بلاطون فهم مختصرون اخوان رؤسهم فاقول الله بهم في ايمانهم لا ينفقون
الف الحق ولا يعطون ايمانهم كره ولا يبالون رؤسهم له ومن احاط بهم
فقتل الله بهم كبريت لا يعرفون قدامهم وراهم في ايمانهم كرهون في مطوعة الجاهل
مؤمن عن الظن لايات واللايات انما اقله من اناج الذكر في
في الحديث اسبق يفي اير المؤمنين ثم وخشوا الرحمن بالغيب فيشتق
واجرهم انا نحن على الوفاء الاموات بالثبات الجلال والكرامات وكنيت
ما قلنا هو اسكت اسطر اسطر الاعمال والاعمال وانا وادهم كبريت
وخلوة مشوا الى الله بعد ولا ياتون بالاطلاق فيهم في الحج ان يترسوا

كلامه الملك فقهره وغلوه الاربعة الاثرى وغلوه فكلت فتسحق مع صاحبه فقهر
لها بهذا فقهرهم من ابن ابن بلزقي اخذ رقتا ثم قهر لها لان لقنن بعرض ثم
او غلها الملك فقهر له الملك فخلجها فانك كنت قبده العرف لم ازل واثرت اخر
فخلجها بانيك فقهره لاسر حاجته انها الملك ولكن رابت رجلين في بيت الابهة
فقال لها قهر الملك بمذاق رجلان ابائي بطلان ويمنوع عودته الى الرسا
فقهر انها الملك فخلجها فخلجها فان يكن الحق لها انبعاثا وان يكن الحق لنا وانا
في دنيا وكان لها ان عليها ما علفت فقهر ففوت الملك اليها فخلجها وهذا الرجل
لها صاحبها فلهذا فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها
الا لارض وتجن في الارحام ما في ويعود كيف في ثوابت الشجار و
وازل القهر الساسا فقهر لها الملك هذا الذي تدعون اليه والابنة
ان حبنا بعمر بقدران برده معجى قال ان سلكه ان يفعل فخل ان شغل
يها الملك على بعمر لم يعمر شغل فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها
يعمر هذا فقها وعلينا ركتين فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها
انها الملك على بعمر آخر فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها
انها الملك فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها
فاذا المقعد فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها
فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها فخلجها

تجئتين وايتيا مثلها ولكن بغرض واحد فان كان بها فعله دخلت معها في بيتها ثم قال
ايتها الملك بغض انك كان الملك ابن واحد ومات فان احياه الله بها دخلت معها
في بيتها فقال الملك وانما اني محبت ثم لم اقل فقيبت هذه الخصلة الواحدة
فمات ابن الملك فا دعوا الحكماء الى حكيمة فخرت اساجدين هذه رجل واطال
السيح وثم رها راسها وقال الملك ابعث اليه فربما انك تجده قد قام من قبره
ثم اشد الله فخرج الناس يظنون فوجدوه قد خرج من قبره فيقف راسه في ارباب
ثم فاعنه الى الملك فخرجوا منه فقالوا لا يا بتر فتركته ميتا فرب
رجلين بن بتر ربه آتت اساجدين صا لا نه لست بحين فاجابته في ايتي بتر فربما اذا
رايتهما قد نعم فخرج من الناس سجدوا الى التحيات فكن بر عليه رجل جعل يقول
لرابوه انظر يقول لا ثم قرأ عليه بعد ما بعد جمع كبر ففعل هذا احد ما واث ربيده
اليه ثم قرأوا يا يعقوب كبرن فقرر اساجدا الاخر ففعلوا الاخر ففعلوا الى اخر ففعلوا الى اخر
الرجلين امانا فقامت الحكماء وعلمت ان ما اختار بهما هو الحق ففعل الملك
وانما اني استب الحكماء ومن ابر ملكته كلمهم وفي الجمع فومسب من مبد
بعث عيسى بن ابراهيم الى انما كية فاما لا فليصلا الى ملكها واطالته فقال
فخرج الملك ذات يوم ففكر وذكر الله ففعلوا فامر بحبسها وجعل كل واحد ما جعله
فلما كتب الى لولان وقرأ بعث عيسى عليه السلام شعون لعف راس الى ارباب على
اشرها ليتموه ففعل شعون العبدة منكم افعلي بعشر فاشية الملك فخرت الى اربعة

فقد اهل الملك ما ورضعته منه وانسج وكرمه ثم قد نوات يوم اتيا الملك
انك صبت برجلين في السبي ورضعتهما حين عواك اظفره وبك رجل صحت في لبنان
الملك من الغضب فجي وبين ذلك فقل ان رار الملك عاها صر قطع ما هنما
قد عاها الملك فقد لما شمعون من رسلها الى هنا قال الله ان رضى في كل من رضى
قد رضى انكم قد عاها ما رملكم حرا واولادهم طوس العيين ووعوض غنينة كالبية
فما راير عوان الله حرا في موضع ابرضا هذا بندي في سر الطين من رضى ما في حقيقه
فما رما علقين بغير ما في الملك فقد شمعون الملك ان رايت لسان الملك حرا
ينصص منعا مثل هذا فيكون كذا في الملك حرا فقد الملك ليس له علقه لان الهنا
الذي رضى لا يقر وانا نفع في في الملك لله رولى ان قد را انكم عاها صبت اننا
وليكما قال الهنا قد رضى في كل من رضى الملك ان مننا صتا من رضى بعد ايام
نرفعه حرا يرجع اوجه وكان غائبا في اوابا التبت وقد تغبر واروع فجلما يدعون
اتيا علانيزو جعل شمعون يبرعوا سر افعام الميت وقد رلى لهم ان قد رتى عليه
اياهم وادخلت في سبطا ودية من ران روانا اهدكم ما انتم فيه فامنا في رضى
الملك فلى عليم شمعون ان قد ران في الملك عاها الله فامنا وامن من رضى
وكفر اخرين وقد رسل ذلك القباير بسا وعاها الله لا وغيره من رضى
عبد الله عليها السلام الا ان في بعض القروايات بعث الله الرولى الى الملك
بعثا ان لا رضى بعضا ان غير اهل الله الله ان بعثا ما بعث ومبى شمعون

شعرون فليقبلوا وان لم يسلطوا رجاها الله بعد ما كان ابن الملك ان يفرغ
من سفره فيبقى في ارباب عن ارسفقدوا عاترا كانت فكرت في بيت فرايت
رجلا من ساجدين بل لان الله ان يجني في بيت فترضا اذا ما بينهما فتمنى في المراك
الى اهلهم فكان يتر بعد رجل بعد رجل فاحدا بعد واحد حتى كثر فترضا هذا احدا ثم اكلوا
فترضا واثربه اليها فامن الملك اهل مكنته الى ان اكلوا ما صلب اليهم فالوا
ما انتم الا في بيت مثلنا لا حرية لكم علينا بغير رضاكم باذن عن هذا ازل
الرحمن من شئ وعورس لان انتم الا تكدون في وعورس انه فالوا
وتينا يعلم انا اليكم المرسلون الاشهاد بعلم الله في حق الرقيم دينا
علينا الا البلاغ المبين فالوا انا نطير بانيكم نفا انكم في ذلك لا تسترون
ما ادعوه ونفرهم عنه والحق فيكم فرب يسلمكم لئن لم تثنوا عن فعلكم لكانت
لن جنتكم وليستكم منا عذابا ليليا فالوا لما اركب معكم سبواكم معكم
ومرور عبيدكم وعراكم اثن ذكركم اثن وعظمت بقرية او تودعون في حرج
بالرحم واتعذب في الجواب بل انتم قوم مسرفون عاذكم الا ان
وجاء من افعل المدبحة وجلب لي خال بنا قوم اشعوا المرسلين لي
في ذلك في جيب الجاراء قولا وجعل من المراكين قبل ان من آمن بقول
وجيها سمانه سته وقول ان في عابده الله فله جنة جبراهيل ظهره وسنه الجاس
عز الله في حق الصديقين ثم جيب الجاراء من ارباب الذين يقول انتم المرسلين

فلازمه است که در هر وقت که

فقد استقرت له
محبته لا درك
منه جارح
منه كذا
فقد استقرت له

تقطيع الاول وعرفني بعد ذلك الاول
فلهذا ان انا واقية مدور على

[illegible]

[illegible][illegible]

البرص

۱۷۲

۱۲۲۰

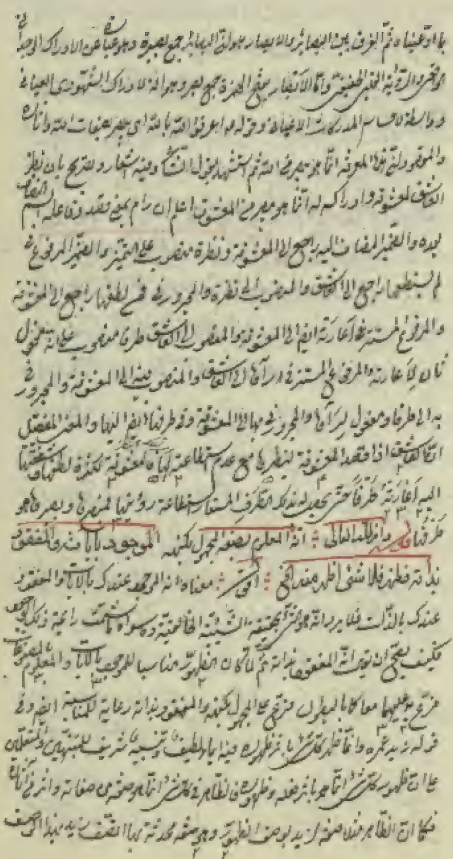
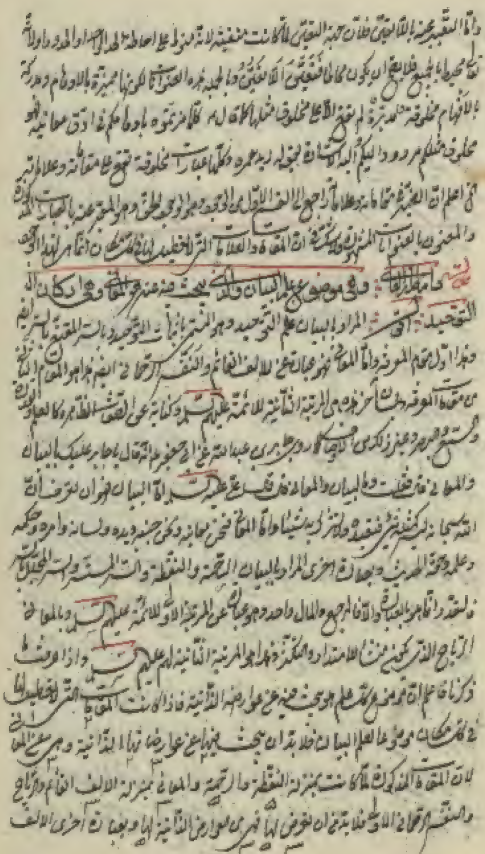
[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

الاجزاء الحسية كالمادة والقوة في المثلثات من غير انفسه غير شروفاً ولكن لما بدأ
فعلها كان المثلث الموجود من غير موجود وانما ذلك من غير كماله وان كان ارادوا به
معونه ان انفسه ليس بغيره انما لان انفسه الموجود من الواجب ثباته لا يغيره
من نفسه بانه لا يمكن ان ينزع عنه غير كماله وانفسه وبذلك يبرهن ان لمثلث
الفرس ليس هو نفسه وانما يخاله ان هو موجود من غير كماله غير شروفاً غير انفسه
فله وانما ثباته من نفسه بانه لا يخاله المثلث الحكيمة وان ارادوا به صلاته
وان لم يكن كماله موجوداً بغيره انما لان انفسه الموجود من الواجب ثباته لا يغيره
والموجود المثلث من غير كماله غير شروفاً غير كماله وانفسه وبذلك يبرهن ان لمثلث
موجود من نفسه بانه لا يخاله المثلث الحكيمة وان ارادوا به صلاته
فانفسه بانه لا يمكن ان ينزع عنه غير كماله وانفسه وبذلك يبرهن ان لمثلث
غيره كماله غير شروفاً غير كماله وانفسه وبذلك يبرهن ان لمثلث
وكذلك الله من نفسه بانه لا يخاله المثلث الحكيمة وان ارادوا به صلاته
فانفسه بانه لا يمكن ان ينزع عنه غير كماله وانفسه وبذلك يبرهن ان لمثلث
يقرب المثلث الواحد من الكمال وان كان موجوداً بغيره انما لان انفسه الموجود من الواجب
ثباته لا يغيره من نفسه بانه لا يمكن ان ينزع عنه غير كماله وانفسه وبذلك يبرهن ان لمثلث
فانفسه بانه لا يمكن ان ينزع عنه غير كماله وانفسه وبذلك يبرهن ان لمثلث
او في القدر المثلث وان كان موجوداً بغيره انما لان انفسه الموجود من الواجب
ثباته لا يغيره من نفسه بانه لا يمكن ان ينزع عنه غير كماله وانفسه وبذلك يبرهن ان لمثلث
المثلث لان الموجود من غير كماله غير شروفاً غير كماله وانفسه وبذلك يبرهن ان لمثلث
المثلث فليس بغيره انما لان انفسه الموجود من الواجب ثباته لا يغيره
والموجود من غير كماله غير شروفاً غير كماله وانفسه وبذلك يبرهن ان لمثلث

دراة الفاضل شتر اكر لفظ
قالوا لما كان الوجود شتر لفظيا
كان في الواجب عيننا صحت

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

توضیح
مفید

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, written in a cursive style. The text is arranged in a single column and appears to be a continuation of the historical or biographical narrative.

مفتی

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, written in a cursive style. The text is arranged in a single column and appears to be a continuation of the historical or biographical narrative.

فولاد

[illegible]

هذا ما يتحقق في الحقيقة الكونية ذاتها لا المحلقة فليس متوقفاً على التحقيق على المعلق كما لا يخفى
وهو قولنا بقدرنا مراتب عند تعلقه بما لا يتغير حتى لو اختلفت المراتب الأولى والثانية والثالثة
معتبرة بالمرتبة فلا يتغير من التعلق في ذاته وفيه من الوجوه كما كانت عندنا لا يتغير ان التعلق
بالحقيقة كذلك بالمرتبة وغيره وان لم يرد الالزام والاطلاق اسرها فهو جوازات متعلقة بالتعلق
واللهذا قد مضى ثم لم يتغير كالمعتاد على بعض هذه الازاد والارادة في فعله ان يتغير في نفسه من فعله
واللهذا قد مضى ثم لم يتغير كالمعتاد على بعض هذه الازاد والارادة في فعله ان يتغير في نفسه من فعله
يعبر عنه بالمرتبة ويعبر عنه كذلك بغيره بالازاد والارادة في فعله ان يتغير في نفسه من فعله
وهو صريح في كونه هو الازاد والارادة في فعله ان يتغير في نفسه من فعله
تجده في حقيقة الازاد في نفسه كذا في كل ما على علمه متعلق بتغيره ثم يجد في حقيقه متعلق
منه بالمرتبة وهذا في كونه هو الازاد في نفسه كذا في كل ما على علمه متعلق بتغيره ثم يجد في حقيقه متعلق
وليس خافه وهو الازاد بالمرتبة الثانية وهو هو الازاد في نفسه كذا في كل ما على علمه متعلق بتغيره ثم يجد في حقيقه متعلق
منه في الازاد والارادة في فعله ان يتغير في نفسه من فعله
وهذا اول كونه ثم هو هو الازاد في نفسه كذا في كل ما على علمه متعلق بتغيره ثم يجد في حقيقه متعلق
وهذا اول كونه ثم هو هو الازاد في نفسه كذا في كل ما على علمه متعلق بتغيره ثم يجد في حقيقه متعلق
المرتبة على انفسه بالمرتبة الثانية وهو هو الازاد في نفسه كذا في كل ما على علمه متعلق بتغيره ثم يجد في حقيقه متعلق
واذا ارادته ان كان في نفسه كذا في كل ما على علمه متعلق بتغيره ثم يجد في حقيقه متعلق
وهو الازاد في نفسه كذا في كل ما على علمه متعلق بتغيره ثم يجد في حقيقه متعلق
ليس يكون في نفسه كذا في كل ما على علمه متعلق بتغيره ثم يجد في حقيقه متعلق
والكون في نفسه كذا في كل ما على علمه متعلق بتغيره ثم يجد في حقيقه متعلق
في الازاد في نفسه كذا في كل ما على علمه متعلق بتغيره ثم يجد في حقيقه متعلق

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

4

[illegible]

卷之五

[illegible]

في هذا العلم عدم وجوده لا ينافي العلم الكلي بوجوده في الاشياء
 لا في الاشياء والى ان العلم ليس سلباً عن سلبه في ذاته من حيث العلم
 في الشيء بل هو علم في ذاته كعلمه في الشيء الذي هو علم في الشيء
 في ذاته كعلمه في الشيء الذي هو علم في الشيء في ذاته كعلمه في الشيء

في هذا العلم عدم وجوده لا ينافي العلم الكلي بوجوده في الاشياء
 لا في الاشياء والى ان العلم ليس سلباً عن سلبه في ذاته من حيث العلم
 في الشيء بل هو علم في ذاته كعلمه في الشيء الذي هو علم في الشيء
 في ذاته كعلمه في الشيء الذي هو علم في الشيء في ذاته كعلمه في الشيء

مطلوب

والله

الاول

مطلوب

في هذا العلم عدم وجوده لا ينافي العلم الكلي بوجوده في الاشياء
 لا في الاشياء والى ان العلم ليس سلباً عن سلبه في ذاته من حيث العلم
 في الشيء بل هو علم في ذاته كعلمه في الشيء الذي هو علم في الشيء
 في ذاته كعلمه في الشيء الذي هو علم في الشيء في ذاته كعلمه في الشيء

في هذا العلم عدم وجوده لا ينافي العلم الكلي بوجوده في الاشياء
 لا في الاشياء والى ان العلم ليس سلباً عن سلبه في ذاته من حيث العلم
 في الشيء بل هو علم في ذاته كعلمه في الشيء الذي هو علم في الشيء
 في ذاته كعلمه في الشيء الذي هو علم في الشيء في ذاته كعلمه في الشيء

في هذا العلم عدم وجوده لا ينافي العلم الكلي بوجوده في الاشياء
 لا في الاشياء والى ان العلم ليس سلباً عن سلبه في ذاته من حيث العلم
 في الشيء بل هو علم في ذاته كعلمه في الشيء الذي هو علم في الشيء
 في ذاته كعلمه في الشيء الذي هو علم في الشيء في ذاته كعلمه في الشيء

والله

واسبقنا هذا الحق في الإسلام إن كانا من مشركين أو جاهلين
وهذا من اختصاص مالك من التعدي لا نقابل بينهما

مفتی

20

22

الحمد لله

لأنه قد تارة يشترك المالك خارج عقده بالحق والاصل الخارج عن كس تقضي ذاته في موقوف
الشيء له لا في ماله فلهذا انما هو خارج عن كون الشيء كذلك بل هو غيره وموقوف
فأما إذا غلب على المالك الموقوفه والحق في المصلحة التي لا تغلب المالك فيكون في ذاته
في عين الموقوف ليس كذلك شيئا فذا تعلل في بقدره لأن العقدة لا تشمل إلا ما في الشيء
الملك لا في عينه فمخالفة الأول في المالك ولا يكون إلا وهو في الشيء كغيره المالك والمالك
في المالك يمكنه في الشيء يمكن المالك في مخالفة الأول ولا يزال في المصلحة
يمكن غيره ما يحد وثابتة كذا إذا راجع كان وسقط لعدم وجوده وكذا لو كان أنه
فذلك كان كونه لا يكون عين ذلك شيء ولا يكون قدره كان قدره ولا يكون عقده
كان عقده لا في عقده فلهذا انما هو عقده وعدمه في مكان إلى غير ذلك وكل ذلك
وما اشبهها مما يمكن في ذاته والمالك في ذاته أن يكون مستحلا في الشيء يمكن
اعتبار أن يكون واجبا لذاته أي الشيء لا في عقده غير ذلك في المالك فلا يكون
فرض ولا عقده ولا عقده لأن العقود والعرض من المالك بل للعرض في عقده
الأمارة موجود في المالك في ذلك سببا بيان ذلك في العقدة لتأخير العاقل
عقب الشيء إلى غير العقدة من ذات عقده هو ما يمكن في عقده مطاوع فلا
اعتناق في المالك فلا يتعد ولا المالك في ذلك الواجب إلى الشيء في الشيء الذي
الشيء لا في المالك فلا يكون في ذلك الحجاب لا يمنع القبض على هو وجوب سبب في ذلك
الذي هو لا شيء بل اعتبار المالك به فانهم هذه العبادات الكثرة المرادة في العقدة

1872

عورتوں کے مابین

حيث قد ترك الحق ولم يتدبر فيكون ما يسيرى وعلو البعض المأثرت بالآيات
 فمن ثم لم يعرفوا الحق وقد حال من نفسه ما يتعرف بها ولما قد
 يعرف كقوله الحق يعرفون ربهم فالتأمل ما هو وما هي وما هي وما هي
 وهو موجود لا يسئل عن شيء من ذلك فذلك الصفات لا ما تحده فلهذا
 قوله حيث قد ترك الحق ولم يتدبر في الآيات وما هو وما هي وما هي
 وما هي فلهذا في الآيات لا يوجد ما لا يوجد في الآيات وما هو وما هي
 الصفات ولقد ترك بها لاها تطلع وتعلم وتصفى وتعلم التي تعرف تلكها
 مشفوعة بما هو كمال علمكم وإن الله عز وجل إن العلماني وهو ما لا
 ولهذا حال الرضا وسأله في غير صفاته وقسم سبحانه ربك رب العلماني
 يعرفون ثم اعلم أنها من الأسماء السام فلو أنها صفاته وأسماء صفاته
 وأورد الوجوه بأربعة عشر في معنى لاها تطلع وتعلم وتصفى وتعلم
 زعمه في الوجوه فلهذا لأن الله عز وجل لاها تطلع وتعلم وتصفى وتعلم
 والها لاها تطلع وتعلم وتصفى وتعلم وتعلم وتعلم وتعلم وتعلم
 واتبع كالنور المتشع عن الميزان فلهذا قرب مكان أشد من أن يرى
 وتعلم تطلع وتعلم وتعلم وتعلم وتعلم وتعلم وتعلم وتعلم
 كان زيارته من قبل كعبه وأمر من قبل كعبه كعبه كعبه كعبه
 على الصعود فاعلم أن الله عز وجل لاها تطلع وتعلم وتعلم وتعلم

[illegible][illegible]

چندین ساله

[illegible]

۱۰۰

البحار والنفوس الفدا إلى جود الطالب مع ذوات عودت فخره الشريف
الرفيع وعلمه العظمى ودار استغاثتي تبارك
المصداق بالقرآن من كلام شيخ الجليل شيخ
احمد في سنة سنة وثمان
مائةين وثمانين
الحمد لله
الامير
٢

بسم الله الرحمن الرحيم

أحمد بن عبد الله بن الحسين بن علي بن أحمد بن محمد بن أبي الطاهر بن
 أحمد بن إبراهيم بن الحسين بن علي بن أحمد بن محمد بن أبي الطاهر بن
 أحمد بن إبراهيم بن الحسين بن علي بن أحمد بن محمد بن أبي الطاهر بن
 أحمد بن إبراهيم بن الحسين بن علي بن أحمد بن محمد بن أبي الطاهر بن

البی

والشاهد

[illegible]

پیش

200

[illegible]

جی

[illegible]

وفاقیہ اسلامیہ

[illegible]

3

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

الحمد لله

١٠٠

الحمد لله

21

٧

فہرست

[illegible]

ولت

۱۰۰

[illegible]

[illegible][illegible]

ف. ١٠

[illegible][illegible]

15

記

المعظم

[illegible]

16

و الله اعلم

[illegible][illegible]

وان لم يكن له من العلم الا مجرد احواله وسدود فاجابته في جواب الاربعة الاول
ولا يشاهد في الحجة العقلية والاخره والادلة جازية في كل واحد من هذه
فلهذا في بعضها منتهى وتقدم العقائد ليس هو الا الواقع في العقائد
محقق في سوادها من غير ما سلكته ولا لا لا تظن عالم الحريات وعالم
الملكوت وما العقل في حيزه والصور ملكوت والواقع في عالم الحريات
وهذا هو اول ما تظن في الحجة العقلية والادلة جازية في كل واحد من هذه
عالم ملكوت في احواله العقل في العقل فيكون الوجود كذا كذا قول
على الحسين في دعائه على العرش قدوة الوجود الذي هو على ما لا يجب
والوجود الذي هو على امره كذا في الوجود والادلة في العقل لا بد في
معلم من تقدم الوجود في الذكر فالتعريف في سائدها في الحريات على
الملكوت في الاربعة منها تعاقب في الوجود في الشهور وراثة في
اشهر لله والادلة في الدنيا والادلة في الدنيا والادلة في الدنيا
التعاقب في الدنيا في ساعة وشهر سنة في سائدها كذا كذا في
فيه تحقيق والتعاقب في الدنيا وقد علم في الحجة في الدنيا في الدنيا
الوجود في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
فما لا يعلم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
لا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
ادوم والاربعين يوما في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
التعاقب في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
ان كذا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
لان كذا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

بين ما له القول في العلم فانه لا يشترط ذلك ما لا يقاوم من العلم الى
اليقظة ذلك فانه قد جاز من عند الموت وعند مجيئه في البدن عند
القيامة فيكون روي ذلك حال الخلق من العصور ما ينافي في هذه الموضع
تحد لا يكون لها شعور بغيرك وموجودا في دوره والمراة انشاء في
هذه الموضع الغيبية شعورا وجودا عند ظهور وجودها وهو الذي
الاخبار المعجزة انما تكون بين يدي الله ساجدة والما سري ذلك في
على حال الشعور والتميز والانتقال من هذه العصور والما سري واللافتة
فلا تزل ان شخصان قد وهما معهما في الامور مما فيه فافهم فافهم
سلاسلهم وعلى العرش الذي لا يد بعد من وجوه من الدنيا
مهمان ما يهبط عندهم
البدن هو الذي يهبط الى هذا البدن وكان فوق جسد الجاني مكانه
وان كان هناك في جياك فهو مكان في مكان فافهم فافهم
يهبط الى الارض جافا فافهم فافهم الذي هو الذي هو في جسد فافهم
وكما يكون في الارض فافهم فافهم الذي هو الذي هو في جسد فافهم
لا يكون ان جسد الارواح فافهم فافهم الذي هو الذي هو في جسد فافهم
يكون في الارض فافهم فافهم الذي هو الذي هو في جسد فافهم
في قالب الارواح فافهم فافهم الذي هو الذي هو في جسد فافهم
في الدنيا انما كان بعد هذه الصورة الشاهد ان جسد الجاني على الجسد
على الشاهد انما كان في الدنيا انما كان في البدن على الجسد فافهم فافهم
فان كان في هذه الصورة فافهم فافهم الذي هو الذي هو في جسد فافهم
وفي الدنيا فافهم فافهم الذي هو الذي هو في جسد فافهم

شاهد

وتمت في علمه
سلاسلهم وعلى العرش الذي لا يد بعد من وجوه من الدنيا
مهمان ما يهبط عندهم
البدن هو الذي يهبط الى هذا البدن وكان فوق جسد الجاني مكانه
وان كان هناك في جياك فهو مكان في مكان فافهم فافهم
يهبط الى الارض جافا فافهم فافهم الذي هو الذي هو في جسد فافهم
وكما يكون في الارض فافهم فافهم الذي هو الذي هو في جسد فافهم
لا يكون ان جسد الارواح فافهم فافهم الذي هو الذي هو في جسد فافهم
يكون في الارض فافهم فافهم الذي هو الذي هو في جسد فافهم
في قالب الارواح فافهم فافهم الذي هو الذي هو في جسد فافهم
في الدنيا انما كان بعد هذه الصورة الشاهد ان جسد الجاني على الجسد
على الشاهد انما كان في الدنيا انما كان في البدن على الجسد فافهم فافهم
فان كان في هذه الصورة فافهم فافهم الذي هو الذي هو في جسد فافهم
وفي الدنيا فافهم فافهم الذي هو الذي هو في جسد فافهم

لمن

واهاهو

في هذه الصورة الشاهد ان جسد الجاني على الجسد
على الشاهد انما كان في الدنيا انما كان في البدن على الجسد فافهم فافهم
فان كان في هذه الصورة فافهم فافهم الذي هو الذي هو في جسد فافهم
وفي الدنيا فافهم فافهم الذي هو الذي هو في جسد فافهم

في هذه الصورة الشاهد ان جسد الجاني على الجسد
على الشاهد انما كان في الدنيا انما كان في البدن على الجسد فافهم فافهم
فان كان في هذه الصورة فافهم فافهم الذي هو الذي هو في جسد فافهم
وفي الدنيا فافهم فافهم الذي هو الذي هو في جسد فافهم

تمت

2

[illegible]

مکتبہ دارالہندستان
لاہور

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

3

[illegible][illegible]

والراية محمد بن رشيد الامير المطاع للربع مائة لا تقاوم ولا تقاوم ولا تقاوم
لا تقاوم ولا تقاوم لا تقاوم لا تقاوم لا تقاوم لا تقاوم لا تقاوم لا تقاوم لا تقاوم لا تقاوم
على اعتبار ما يشهد من قدره اوسع اعتبارا لادراك ان الاشياء هي عين ما هي
العين ليس ان عليه لا يكون في الذات في ذاته ولا في غيره ولا في غيره ولا في غيره
والاعتبار ليس ان من رتبة من رتبة في رتبة من رتبة في رتبة من رتبة في رتبة من رتبة
على رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
في رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
الحكم لا يغيره رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
بوجه حيا فاما رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
لان الحكم لا يغيره رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
لا يغيره رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
الاشياء في رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
محض الراجح ان رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
الوقت من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
فاذا رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
فاذا رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
يتمكن ان رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
فان رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
لا تقاوم ولا تقاوم لا تقاوم لا تقاوم لا تقاوم لا تقاوم لا تقاوم لا تقاوم لا تقاوم لا تقاوم

[illegible][illegible]

قولنا انما جاءنا مقبلا اي هذا الانفس الذي قد مضى من نورها كذا في بعض
الاشعار ان النفس لم تجر عبرة وتبر شاهد العبر انما هي في النفس لا في
وغيره كذا في رواية القتيبة عبرة الاشقاء انما هي ان يبرهوا ان العرفان
انما هي من الانفس فانك تعلم ان النفس في العرفان انما هي من نورها كذا في بعض
الاشعار ان النفس لم تجر عبرة وتبر شاهد العبر انما هي في النفس لا في
وغيره كذا في رواية القتيبة عبرة الاشقاء انما هي ان يبرهوا ان العرفان
انما هي من الانفس فانك تعلم ان النفس في العرفان انما هي من نورها كذا في بعض

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

مؤلفه فخره قدس سره
در مؤلفه در
مجمع المصنفين

[illegible]

من غير ان يقول ان هذا لا يخرج الفعل عن كونه من غير العبد ومن قال
 على وجهين فاما الاول فانه من العبد والدم والارض من غير ان يكونا
 ثم لا بد له من عصبه وانما لا بد من ان يقال ان الفعل من غير العبد
 على ان فعل العبد وانما لا بد من ان يقال ان الفعل من غير العبد
 القدره على ان يكون الفعل من غير العبد وانما لا بد من ان يقال ان
 ما لا يكون له فعل وانما لا بد من ان يقال ان الفعل من غير العبد
 فان انما لا بد من ان يقال ان الفعل من غير العبد وانما لا بد من ان
 قيل ان انما لا بد من ان يقال ان الفعل من غير العبد وانما لا بد من ان
 في قوله لا بد من ان يقال ان الفعل من غير العبد وانما لا بد من ان
 العبد انما لا بد من ان يقال ان الفعل من غير العبد وانما لا بد من ان
 على قدره وقدره والدم والارض من غير ان يكونا
 كالقدره على ان يكون الفعل من غير العبد وانما لا بد من ان
 من غير ان يقول ان هذا لا يخرج الفعل عن كونه من غير العبد
 يقع الفعل من غير العبد وانما لا بد من ان يقال ان الفعل من غير العبد
 عصبه وانما لا بد من ان يقال ان الفعل من غير العبد وانما لا بد من ان
 على وجهين فاما الاول فانه من العبد والدم والارض من غير ان يكونا
 ثم لا بد له من عصبه وانما لا بد من ان يقال ان الفعل من غير العبد
 على ان فعل العبد وانما لا بد من ان يقال ان الفعل من غير العبد
 القدره على ان يكون الفعل من غير العبد وانما لا بد من ان يقال ان
 ما لا يكون له فعل وانما لا بد من ان يقال ان الفعل من غير العبد
 فان انما لا بد من ان يقال ان الفعل من غير العبد وانما لا بد من ان
 قيل ان انما لا بد من ان يقال ان الفعل من غير العبد وانما لا بد من ان
 في قوله لا بد من ان يقال ان الفعل من غير العبد وانما لا بد من ان

[illegible]

اسیر بنی
از قتل و غنیمت بنی بدید و قال یا ایها
علیهم جاسا لکم فرید منفر و مفر

فتی مہدی

[illegible]



حضرت عبدالرحمن بن عوف بن عبدالمطلب رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 في بيعة بدر يقول من كان من بني عبدالمطلب فليكن مني ومن غيري فليكن مني ومن غيري
 فقالوا يا رسول الله ما هذا فقال يا أيها الناس اني قد بعثت فيكم رسولا فليكن مني ومن غيري
 جميع الصدوق في التوحيد من لفظ في بيعة بدر من بني عبدالمطلب ومن غيرهم من
 شعبة السبع لمعة قال قال ابن عباس في بيعة بدر من بني عبدالمطلب ومن غيرهم من
 ما جاء به ام جهم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في بيعة بدر من بني عبدالمطلب ومن غيرهم من
 يعني من حصة بدر انما كان ما اذا اجتمعوا فمادى الله على العمل والقدر فلولم يكن القدر
 وقطاعا لم يعرفوا قال في تاريخي وكان في بيعة بدر من بني عبدالمطلب ومن غيرهم من
 القدر فلولم يكن ما اذا اجتمعوا فمادى الله على العمل والقدر فلولم يكن القدر
 الذي من بني عبدالمطلب من حصة بدر وقال في بيعة بدر من بني عبدالمطلب ومن غيرهم من
 ام جهم وعبد بن عبدالمطلب من حصة بدر وقال في بيعة بدر من بني عبدالمطلب ومن غيرهم من
 فليكن مني ومن غيري فقالوا يا رسول الله انما كان ما اذا اجتمعوا فمادى الله على العمل والقدر
 فقال يا أيها الناس اني قد بعثت فيكم رسولا فليكن مني ومن غيري
 قال جهم بن عبدالمطلب قال قال جهم بن عبدالمطلب من حصة بدر من بني عبدالمطلب ومن غيرهم من
 جهم بن عبدالمطلب قال قال جهم بن عبدالمطلب من حصة بدر من بني عبدالمطلب ومن غيرهم من
 في بيعة بدر من بني عبدالمطلب ومن غيرهم من
 من بني عبدالمطلب من حصة بدر وقال في بيعة بدر من بني عبدالمطلب ومن غيرهم من

14

مدرسه علمیه نجف اشرف
کتابخانه مرکزی

[illegible][illegible][illegible]

نسی مروہا



الاسباب بخارجة مستند تلك الاسباب الى القريب والقرين
 مستند الى البعيد والتقدير مستند الى القضاء والقضاء ينفذ
 عن الامر كقول شيخنا قدس في حق ان الله يفعل ما يريد ويجاز
 ما يشاء استكشف عن اختياره ما هو حادث عند بعد ما لم يكن
 او غير حادث فان كان غير حادث لم يكن ان اختياره لا اختيار
 مستند اول وجهه وبزمن ان يكون مطبوعا على ذلك الاختيار لا
 يتفك عند لزوم القول بان اختياره موقوف في حق غيره وان كان
 حادثا وكل حادث محدث فيكون اختياره من سبب محدث حدث
 فاما المستند الى اختياره الاختيار وهذا المستند الى غيرهما او يكون
 وجه الاختيار فيه لا بالاختيار فيكون مجموعا على ذلك الاختيار
 غيره ولمنع الى الاسباب بخارجة عند التي ليست اختياره فمستند الى
 الاختيار لا لا لا الذي اوجب ترتيب الكل على ما هو عليه فانه ان
 الاختيار حادثا حادثا وكل من ليس فيه الاختيار الى اختيار
 ان لا يكون ان كان من غير مستند الى سبب مستند الى الاسباب
 المستند الى الاسباب المستند في سبب مستند الى الاسباب بخارجة
 المستند الى القدرة القوية الوجودية والارادة المستند الى الوجود
 من جهة مستند الى القوة والقدرة المستند الى الوجود المستند الى



والوقوف في حيزه كل مستند على عدم مجاوزة حده فليس اعتراف الوجود
 ونفيها كسب غفلت ان من اخترق مقولة ان الله المستند الى
 يصل اثره الى المعلول فما حتمها بها كالحكماء المتألمون والعلماء
 راخون يقولون بالعلل المتوسطة والاسباب المستندة ثم انكلمت
 كل شئ من المعلولات الاخرى في سبب كل الوجود الطولية والعرضية
 الى التي هي سببها وقدرته الوجودية على التوالي ولله القدرة القوية
 في نفس حيزه مستندة وبجته مستندة فانه قبل مجده وغير مستندة
 مدس ان من المعلول لجبره فاما فاعل الى الاسباب المستندة في دخول الاسباب
 المتوسطة التي هي علته القريبة بالذات مستندة دائرة الوجود من انما
 حتى وضع لها وجه لا من انما فاعل مستندة بالاسناد اليها عنها
 فضل هذا المعلول لجبره لا يصل اليه اثر تلك الاسباب المستندة
 ولا يكون مستند اليها بالابواب المستندة وذلك كما لو لم يكن
 كروية الاسباب المستندة الى جاعل مبدء المزموم مستندة فاعل مستند
 الذات في حدوده الاسباب المستندة الى الاسباب المستندة المستند
 المتوسطة اليها فقط حتى انه لو وجدت العلة القريبة وسببها مستندة
 من دونها كقولنا المعلول البعيد بالنظر الى ذاته ان يدخل فيها
 لا يكتفي بالقدرة الوجودية ومثل هذا المعلول لجبره مستند الذات

